

لذلك يقول سبحانه : ﴿ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا﴾ (٦٩) [مريم] وقال عن فرعون : ﴿يَقْدِمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ﴾ (٩٨) [هود]

وهكذا يُبَيِّنُ الله من النجاة ؛ لأنهم كانوا ينتظرون هؤلاء الشفعاء وهؤلاء الرؤساء ليدافعوا عنهم ، فإذا بهم يتقدمونهم إلى العذاب .

وهذه الوقفات التي ذكرناها للكفار يوم القيامة ، كل وَقْفَةٍ منها لها ذلة ، وكل وَقْفَةٍ لها فزعة ، وكل وقفة عذابٍ في حد ذاتها ، وكأن الحق سبحانه يقول لنبيه : لو رأيت وقفاتهم وفزعهم لَشَفَى غليكَ ، ولعلمت أننا استطعنا أن نجازيهم بما يستحقون .

وسبق أن مثَّلْنَا لهذا الموقف بواحد (فتوة) أو (فاقد) يذل أهل بلده ويُخيفهم ، فالكل يخافه ويجامله ويتقى شره ، وفي إحدى المرات قبضت عليه الشرطة وساقوه في السلاسل ، فترى أهل البلدة فرحين يتغامزون به ، ونسمع فعلاً في مثل هذا الموقف مَنْ يقول (لو شفتُ اللي حصل لفلان) ، والمعنى : رأيتَ أمراً عجبياً لا يُتَخَيَّلُ في الذهن .

ومعنى : ﴿وَأَخْذُوا﴾ (٥١) [سبا] أَهْلِكُوا ﴿مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾ (٥١) [سبا] هو موقف القيامة ومكان الحساب . يعنى : لم يترك لهم الحق سبحانه بحبوة ، إنما أخذهم من الحساب إلى النار .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَقَالُوا آمَنَّا بِإِلهِهِ وَأَنَّا لَهُمُ اللَّتَاوُشُ
مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ (٥٢)

سبحان الله ، فبعد أن فعلوا برسول الله وأتباعه ما فعلوا ، وبعد أن فزعوا وحق بهم العذاب يعلنون الإيمان ويقولون ﴿ آمَنَّا بِهِ (٥٢) ﴾ [سبأ] ، وما أشبه هذا بإيمان فرعون لما أدركه الغرق ﴿ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَآئِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٩٠) ﴾ [يونس] فردَّ الله عليه ﴿ آَلَانَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ (٩١) ﴾ [يونس] يعني : هذا وقت لا ينفع فيه إيمان .

وهنا يردُّ الحق عليهم إيمانهم ، فيقول : ﴿ وَأَنِّي لَهُمُ التَّوَّٰشُ (٥٢) ﴾ [سبأ] أى : تناول الإيمان ﴿ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ (٥٢) ﴾ [سبأ] كلمة (أنى) يعنى: كيف لهم الإيمان الآن ، وهم فى موقف الموت أو البعث ، فقد كان الإيمان قريباً منهم فى الدنيا ، أما الآن فهو أبعد ما يكون عنهم .

لذلك استخدم السياق أداة الاستفهام (أنى) ولها معنيان : بمعنى كيف الدالة على التعجب يعنى : هذا أمر غريب وعجيب منهم ، وتأتى (أنى) بمعنى من أين كما جاء فى قول سيدنا زكريا للسيدة مريم : ﴿ كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرِئُ أَنَّى لَكَ هَذَا (٣٧) ﴾ [آل عمران]

يعنى : من أين لك هذا الرزق ؟ لذلك ينبغى لولى الأمر أن يتعلَّم من هذه الآية إذا رأى عند أهله شيئاً لم يأت لهم به أن يسألهم من أين جاءوا به ، وكيف وصل إلى بيته ، وهذا احتياط واجب ؛ لأن هذا الشيء قد يكون تسلاً أو استمالة إلى معصية .

وترد السيدة مريم على هذا السؤال ﴿ قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ

(١) التناوش : التناول من قرب . والمعنى : كيف يستطيعون تناول الإيمان وهم قد أخذوا للعذاب أخذاً لا فوت منه ولا مهرب ، وبذلك صاروا فى مكان بعيد جداً عن الإيمان وعن قبول الاعتذار ، وقد بَعُدَ وقت التناوش ، فلا أمل فى تناول أى خير لهم . [القاموس القويم ٢٩٢/٢]

اللَّهُ (٣٧) ﴿[آل عمران] ثم تذكر حيثية ذلك ﴿إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٣٧)﴾ [آل عمران] يعنى : إياك أن تحسب المسائل بقدرتك ، فتقول : من أين أتتك فاكهة الصيف فى الشتاء ، أو فاكهة الشتاء فى الصيف ؟ لأن هذا عطاء الله وقدرته .

وكان هذا القول من السيدة مريم قد نبه سيدنا زكريا إلى قضية غفل عنها ، فهزته هذه الكلمة ﴿إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٣٧)﴾ [آل عمران]

عندها قال فى نفسه إذن : لماذا لا أدعو الله أن يرزقنى الولد بعد أن بلغت من الكبر عتياً وامراتى عاقر ، فعطاء الله لا يخضع للأسباب ﴿هَئِذَا دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ (٣٨)﴾ [آل عمران]

وهكذا استفاد سيدنا زكريا من هذه القضية العقدية التى نبهته لها السيدة مريم ، وفعلاً استجاب الله له وأعطاه ولداً ، بل أكد ذلك بأن سَمَّاهُ له ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُشْرِكُ بِبَحْيٍ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ (٣٩)﴾ [آل عمران]

وهذا تسجيل للبشرى وتأكيد لها ، ومن ذلك ما روى عن سيدنا أبى بكر ، فقبل أن يموت أوصى السيدة عائشة بخصوص الميراث من بعده ، فقال لها : إنما هما أختاك وأخواك . فى وقت لم يكن لها إلا أخوان هما : عبد الرحمن ومحمد ، وأخت واحدة هى السيدة أسماء ، لكن بعد موت الصديق ولدت زوجته بنت خارجة^(١) بنتاً فصدقت وصية

(١) هى : حبيبة بنت خارجة بن زيد الخزرجية ، زوج أبى بكر الصديق ووالدة أم كلثوم ابنته التى مات أبو بكر وهى حامل بها فقال : ذو بطن بنت خارجة ما أظنها إلا أنثى فكان كذلك. تزوجت إساف بن عتبة بن عمرو بعد وفاة أبى بكر . [انظر : الإصابة فى تمييز الصحابة (٤٨/٨)] .

الصَّدِيق ، وهو - رضى الله عنه - لم يَكُنْ علم الغيب ، إنما عُلِّمَ ، وأنطقه الله بذلك ، لأنه لا يعلم ما فى الأرحام إلا الله ، فلا أحد يعلم ما فى الأرحام بذاته ، إنما يُعَلِّم من الله .

وقد ورد عن سيدنا رسول الله أنه قال لأهل المدينة : « المحيا مَحْيَاكُمْ ، والممات مَمَاتَكُمْ » ^(١) فَبَيَّنَ ﷺ أنه سيموت فى المدينة ، والله تعالى يقول : ﴿ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ﴾ (٣٤) [لقمان]

فرسول الله ﷺ لم يَكُنْ يعلم غيباً ، إنما عُلِّمَ الغيبَ من علام الغيوب سبحانه ؛ لذلك لا نقول فلان عالم غيب ، إنما مُعَلِّم غيب.

لذلك كثيراً ما نرى بعض أهل الصلاح أو الذين كشف الله عنهم الحجاب يرى السيدة الحامل فيقول لها سَمِّ هذا الولد محمداً ، وفعلاً ولد ولدأ ، وتسميه محمداً ، هذا تسجيل للبشرى وإلهام من الله وتعليم لمن اختارهم الله لهذا العلم .

والناس حين يُسمون يختارون الاسم الذى يُتَفَاعَل به ، فيقولون : سعيد ، ذكى .. إلخ تفاؤلاً أن يكون الولد بالفعل سعيداً أو ذكياً ، لكن أتملك أن يكون الاسم على مُسمَّاه ؟ لا لا أحد يملك أن يكون ولده كما يريد ، لكن إذا كان المسمى هو الله سبحانه فهو وحده القادر على تحقيق المسمى .

لذلك لما وهب لسيدنا زكريا الولد وسماه (يحيى) لم يفتن الناس إلى هذه التسمية ، وأنها من الله تعنى أن هذا الولد سيحيا ولا يموت ، فالله سماه يحيى ليحيا ، وفى هذه التسمية إشارة إلى أنه سيموت شهيداً ، فتتصل حياة الدنيا بحياة الشهادة ، ولو فطن قَاتِلُوهُ إلى هذا المعنى ما قتلوه .

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه (١٧٨٠) رواية (٨٦) كتاب « الجهاد والسير » أنه قال للأنصار فى حديث طويل : « أنا محمد عبد الله ورسوله ، هاجرت إلى الله وإليكم ، فالمحيا محياكم والممات مماتكم » .

أَحْمَزَةُ عَمَّ الْمُصْطَفَى أَنْتَ سَيِّدٌ عَلَى شُهَدَاءِ الْأَرْضِ أَجْمَعِهِمْ طَرَا
وَحَسْبُكَ مِنْ تِلْكَ الشَّهَادَةِ عَصْمَةٌ مِنْ الْمَوْتِ فِي وَصْلِ الْحَيَاتَيْنِ بِالْأُخْرَى

وهذه القضية العقدية التي استفاد منها سيدنا زكريا فطلب من الله
الولد ، استفادت منها السيدة مريم بعد ذلك حين حملت بلا ذكورة ،
فتذكرت ﴿إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (٣٧) [آل عمران] فاطمأن

قلبيها .

ومثل قوله تعالى : ﴿أَنْتَ يَحْيَىٰ هَٰذَا اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ [البقرة] فالسؤال هنا عن كيفية الإحياء ، وهى مسألة لا تُقال إنما تُشاهد ، ألم نقرأ قول سيدنا إبراهيم : ﴿رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أُولَٰمُ تُؤْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾ [البقرة]

وللمستشرقين اعتراض على هذه الآية . يقولون : كيف يخاطب الله أبا الأنبياء إبراهيم ويقول له ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِنْ﴾ (٢٦٠) ﴿[البقرة]﴾ ويقول هو ﴿بَلَىٰ وَلَٰكِن لَّيَطْمئنُ قَلْبِي﴾ (٢٦٠) ﴿[البقرة]﴾ ، وهل الإيمان إلا اطمئنان قلب إلى عقيدة ما ؟

ونقول : الإيمان خلاف الاطمئنان هنا ، فالإيمان بأن الله يحيى الموتى موجود عند إبراهيم ، فهو لم يسأل : أيجاد إحياء للموتى من الله أم لا يوجد ؛ لأنه يؤمن بقدرة الله على إحياء الموتى ، إنما يسأل عن كيفية ذلك ، فالاطمئنان المقصود على الكيفية ، بدليل أن الله تعالى

أظهر له آية عملية وتجربة حسية في مسألة ذبح الطير ؛ لأن الكيفية كما قلنا لا تُقال إخباراً إنما تُشاهد .

فالحق سبحانه ينكر على الكفار تناولهم للإيمان في هذا الوقت ﴿وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاطُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ (٥٢)﴾ [سبأ] التناوش تناول الشيء بيسر ، وهم يريدون تناول الإيمان في آخر لحظة ، وبعد فوات أوانه وضياع فرصته ، يريدون إيماناً بلا تكاليف ، وأنّى لهم ذلك ، وهم أبعد ما يكونون عن الإيمان ؛ لأن محل الإيمان في الدنيا ، فهذا القول منهم أشبه بقول أصحابهم الذين قالوا : ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ (٣٧)﴾ [فاطر]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْذِفُونَ
بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ (٥٣)﴾

يعنى : عرض عليهم الإيمان وهم فى بحبوحة الدنيا وسعتها ، فكفروا به ، والدنيا هى محل الإيمان ومحل التكاليف والأوامر والنواهى ، فلما وقفوا موقف الموت أو البعث تمنوا الإيمان وقالوا آمنا وهم فى هذا ﴿يَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ (٥٣)﴾ [سبأ] يعنى : يتكلمون بالظن فيما لا علم لهم به ، يريدون أن يصلوا إلى غرضهم ، وهو أن ينجوا من العذاب ، لكن يأتى هذا القذف بالظن أيضاً من مكان بعيد ، يعنى فى غير محله ، وفى غير وقته ، والقرآن هنا أثبت لهم قذفاً ، كما أثبت للحق سبحانه قذفاً ﴿قُلْ إِنَّ رَبِّى يَقْذِفُ بِالْحَقِّ (٤٨)﴾ [سبأ] ، لكن شتان بين الاثنين .

قَذَف هَؤُلَاءِ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ، وَالْقَذْفُ مِنْ بَعِيدٍ قَذْفٌ لَا يَصِيبُ
الْهَدَفَ ، وَهُمْ فِي قَذْفِهِمْ لَا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ ، وَلَا يَعْلَمُونَ الْمُؤَثَّرَاتِ الَّتِي
تَوْثِّرُ عَلَى الْمَقْذُوفِ ، أَمَّا الْحَقُّ سُبْحَانَهُ فَيَقْذِفُ وَهُوَ سُبْحَانَهُ عَلَامُ
الْغُيُوبِ الَّذِي لَا يَغِيبُ عَنْ عِلْمِهِ شَيْءٌ .

﴿وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ
مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مَُّرِيبٍ﴾

نقول : حُلَّتْ بَيْنَ الْخَصْمَيْنِ يَعْنِي : فَصَلَتْ بَيْنَهُمَا ، وَجَعَلَتْ بَيْنَهُمَا
حَائِلًا وَمَانِعًا مِنَ الْإِشْتَبَاكِ حَتَّى لَا يَبْلُغَ كُلُّ مِنْهُمَا أَشَدَّهُ فِي الْمَعْرَكَةِ ،
أَوْ يَنَالُ مَرَادَهُ مِنْ خَصْمِهِ ، فَالْحَقُّ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - جَعَلَ حَائِلًا
وَمَانِعًا بَيْنَ هَؤُلَاءِ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ .

وَالْإِشْتِهَاءُ طَلَبُ شَهْوَةِ النَّفْسِ مِنْ غَيْرِ ارْتِبَاطٍ بِمَنْهَجٍ ، لَكِنْ
مَا الَّذِي كَانَ يَشْتَهِيهِ الْكَفَارُ ؟ كَانُوا يَشْتَهُونَ أَنْ يَطْمَسُوا دَعْوَةَ الْحَقِّ ،
فَلَمْ يُمَكِّنْهُمْ اللَّهُ مِنْ طَمْسِهَا ، كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ
اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [التوبة]

وَقَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى
الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [الصف]

وَهُمْ يَشْتَهُونَ انْطِمَاسَ الدَّعْوَةِ ؛ لِتَبْقَى لَهُمْ سَيَادَتُهُمُ الَّتِي نَهَبُوهَا
عَلَى حِسَابِ الضَّعْفَاءِ ، وَلِتَظَلَّ لَهُمُ الْمَكَانَةُ وَالتَّصَرُّفُ ، كَذَلِكَ يَشْتَهُونَ
انْطِمَاسَ الدَّعْوَةِ حَتَّى لَا تَقِفَ مَنَاهَجُ اللَّهِ عَقِبَهُ أَمَامَ شَهْوَاتِ نَفْسِهِمْ .

وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْإِنْسَانَ تَحَارَبَهُ نَفْسُهُ قَبْلَ أَنْ يَحَارِبَهُ الشَّيْطَانُ ، لِذَلِكَ
قَالَ النَّبِيُّ ﷺ فِي رَمَضَانَ : « إِذَا جَاءَ رَمَضَانُ فَتُحْتَفَلُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ ،

وغلقت أبواب النار ، وصُفِّدَت^(١) الشياطين^(٢) « ومع ذلك تحدث في رمضان ذنوب وجرائم . إذن : هذه الذنوب وهذه الجرائم ليست عن طريق الشيطان ، إنما من طريق النفس ، كأن الله تعالى يريد أن يفضح العاصين الذين يتهمون الشيطان ، ويُلقون عليه تبعة كل ذنوبهم . إذن : ليس الشيطان وحده هو وسيلة الضلال والغواية ، إنما هناك النفس الأمَّارة بالسوء .

وسبق أن أوضحنا كيفية التفريق بين المعصية من طريق الشيطان والمعصية من طريق النفس ، وقلنا : إذا وقفتَ أمام معصية بعينها لا تتحول عنها مهما عزَّتْ عليك أسبابها ، فاعلم أنها من شهوات النفس ؛ لأن النفس تريد شيئاً بعينه ، أما الشيطان فإنَّ عزَّتْ عليك معصية أخذك إلى أخرى ، المهم أن تعصى الله على أى وجه ، وبأية طريقة .

فقوله تعالى : ﴿ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ (٥٤) ﴾ [سبا] دلَّ على أن المسألة بالنسبة لهم كانت شهوة نفس ، لا مدخل للشيطان فيها ، لماذا ؟ لأنهم كفروا بالله وفرغ الشيطان منهم ، وإلا ماذا يريد منهم بعد ذلك ، فلم تَبَقْ إلا شهوات النفس فاشتتهوا أن يطمسوا الدعوة ، وأن يذلوا مَنْ آمَنَ ويجعلوه عبرةً لمن يفكر في الإيمان ، لكن حال الله بينهم وبين ما أحبوا ، وسارت الدعوة على خلاف ما اشتتهوا ، فمن دُلَّ وضُرِبَ وأُهِينَ من المؤمنين ثبت على إيمانه ، ومن كان يفكر في الإيمان لم يَرْهَبَهُمْ ، ولم يخف مما فعلوه بإخوانه المؤمنين .

(١) صفتت : أى شُدَّتْ وأوثقت بالأغلال . والأصفاد هى الأغلال وقيل : القيود . [لسان العرب - مادة : صفت] .

(٢) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢٥٧/٢) ، ومسلم في صحيحه (١٠٧٩) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .

فإن قلت : كيف أسلم الله المؤمنين الأوائل لأن يعذبهم الكفار ، وأن يهينهم ويخرجوهم من أرضهم ؟ نقول : كان هذا لحكمة عالية أرادها الحق سبحانه ، وهى أن يُمحّص إيمان المؤمنين ، بحيث لا يثبت على إيمانه إلا قوى العزيمة الذى يصبر على تحمل الشدائد ، فهؤلاء هم الذين سيحملون منهج السماء ودعوة الحق إلى العالم أجمع ، فلا بد أن يكونوا صفوة تختار دين الله وتضحى فى سبيله بكل غال ونفيس .

لذلك أراد سبحانه أن تتزلزل هذه الدعوة فى بدايتها عدة مرات ، وأن ترى بعض الفتن التى تُغربل الناس ، وتُخرج المؤمنين فى جانب ، والمنافقين فى الجانب الآخر ، وهذا ما حدث بالفعل فى مسألة الإسراء والمعراج مثلاً ، وفى رحلة الطائف ، كلها فتن تُمحّص المؤمنين .

لقد ضيق الكفار على المؤمنين الخناق ، حتى جلس رسول الله يفكر فى أمرهم ويفتش فى رقعة الأرض المعاصرة له ، أيها تناسب أصحابه ، ويأمنون فيها على أرواحهم وعلى دينهم ، فلم يجد ﷺ إلا الحبشة ، فقال لأصحابه : « اذهبوا إلى الحبشة ، فإن بها ملكاً لا يُظلم أحد عنده »^(١).

وفعلًا كان النجاشى عند ظن رسول الله ، فأكرم المؤمنين ، ورفض أن يُسلمهم إلى وفد قريش ؛ لذلك كافأه رسول الله بأن وكله

(١) عن أم سلمة أنها قالت : « لما ضاقت علينا مكة ، وأوذى أصحاب رسول الله ﷺ وفتنوا ورأوا ما يصيبهم من البلاء والفتنة فى دينهم ، وأن رسول الله لا يستطيع دفع ذلك عنهم ، وكان رسول الله فى منعة من قومه ومن عمه لا يصل إليه شيء مما يكره مما ينال أصحابه ، فقال لهم رسول الله ﷺ : « إن بأرض الحبشة ملكاً لا يُظلم أحد عنده ، فالحقوا ببلاده حتى يجعل الله لكم فرجاً ومخرجاً مما أنتم فيه » حديث طويل أخرجه البيهقى فى دلائل النبوة (٣٠١/٢) ، وابن هشام فى السيرة بنحوه (٣٢١/١) .

فى أن يُزَوِّجَه من أم حبيبة^(١) ، وكانت لهذه الزيجة حكمة ، فالسيدة أم حبيبة هاجرت مع زوجها إلى الحبشة ، لكنه تنصّر هناك ، وظلّت أم حبيبة على إيمانها ، فدلّ ذلك على صدق إيمانها ، وأنها ما هاجرت لأجل زوجها ، إنما هاجرت لله ورسوله ، فكافأها رسول الله هذه المكافأة .

فالكفار اشتبهوا بإيذاء رسول الله وإيذاء المؤمنين مجاهرةً ، فلم يصلوا من ذلك إلى شيء ، فاشتبهوا التآمر على رسول الله وقتله ، ودبروا له مؤامرة لقتله ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ (٣٠)﴾ [الأنفال] فخيب الله سعيهم ، وخرج رسول الله من بين شبابهم وفتيانهم ، وهو يحثو التراب على وجوههم ، ويقول : « شأهت الوجوه »^(٢)

والله يقول : ﴿فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ (٩)﴾ [يس]

وهكذا حال الله بينهم وبين ما يشتهون من المجاهرة ومن المؤامرة ، فحاولوا أن يسحروا رسول الله ، بأن يكيدوا له بطريقة خفية فسحره لبيد بن الأعصم^(٣) ، واستعانوا فى ذلك بإخوانهم من شياطين الجن ، كما قال سبحانه : ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ

(١) هى : رملة بنت أبى سفيان ، صحابية ، من أزواج النبى ﷺ وهى أخت معاوية ، كانت من فصيحات قريش ، ومن ذوات الرأى والحصافة ، تزوجها رسول الله بعد أن تنصّر زوجها وهما فى الحبشة عام ٧ هجرية . توفيت بالمدينة عام ٤٤ هـ عن ٦٩ عاماً بعد ٣٤ عاماً من وفاة الرسول . [الأعلام للزركلى ٣ / ٢٢] .

(٢) ورد قول رسول الله هذا فى حديث الهجرة عن ابن عباس عند أحمد فى المسند (٢٦٨/١) ، وكذلك فى غزوة حنين فى صحيح مسلم (١٧٧٧) من حديث إياس بن سلمة عن أبيه ، وأحمد فى مسنده (٢٨٦/١) والدارمى فى سننه (٢١٩/٢) من حديث أبى عبد الرحمن الفهرى .

(٣) لبيد بن الأعصم يهودى من بنى زُرَيْق ، وكان قد أسلم نفاقاً ، وقد كان ساحراً ، وقد جاءه اليهود فقالوا له : يا أبا الأعصم ، أنت أسحرنا ، وقد سحرنا محمداً فلم نصنع شيئاً ، ونحن نجعل لك جُعلاً على أن تسحره لنا سحراً ينكّوه ، فجعلوا له ثلاثة دنائير « انظر : فتح البارى لابن حجر العسقلانى (٢٢٦/١٠) »

لذلك لما يؤس نوح عليه السلام من هداية قومه دعا عليهم :

﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾^(١) (٢٦) إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴿٢٧﴾ [نوح]

أما سيدنا رسول الله فجاءه الملك يعرض عليه الانتقام من كفار قومه ، فيقول : لا ، لعل الله يُخرج من أصلابهم مَنْ يقول لا إله إلا الله . وفعلاً آمن منهم كثيرون أمثال : خالد بن الوليد ، وعمرو بن العاص ، وعكرمة بن أبي جهل ، وكما كانوا ألدَّ أعداء الإسلام صاروا قاداته الفاتحين .

وقد تألم المسلمون كثيراً ؛ لأن هؤلاء نجواً من القتل ، وهم لا يدرون أن الله تعالى كان يدخرهم للإسلام ، فصار خالد سيف الله المسلول ، وعمرو أعظم القادة الفاتحين ، ويكفى شهادة لعكرمة^(٢) أنه ابن أبي جهل ، وأنه لما ضُربَ ضربة قوية في موقعة اليرموك احتضنه خالد وهو يعانى سكرات الموت ، فقال : يا خالد ، أهذه ميتة تُرضى عنى الله ورسوله ؟

حتى الذين ظلُّوا على كفرهم من قوم رسول الله كانوا فى صالح الإسلام ، فمثلاً أبو لهب وهو عم رسول الله ، وهو الذى قال له : تباً لك ، ألهذا جمعتنا ، وهو الذى قال عن رسول الله لما مات ولده

(١) يقال : ما بالدار ديار . أى ما بها أحد . والدارى : الملازم لداره لا يبرح ولا يطلب معاشاً . [لسان العرب - مادة دور] .

(٢) هو : عكرمة بن أبي جهل بن هشام المخزومي القرشى ، من صناديد قريش فى الجاهلية والإسلام . كان هو وأبوه من أشد الناس عداوة للنبي ﷺ وأسلم عكرمة بعد فتح مكة ، وحسن إسلامه ، فشهد الوقائع وولى الأعمال لأبى بكر ، واستشهد فى اليرموك عام ١٢ هـ وكان عمره ٦٢ سنة . [الأعلام للزركلى ٢٤٤/٤] . وذكر ابن سعد فى طبقاته (٤٠٨/٩) : « قُتِلَ يوم أجنادين شهيداً » .

إنه أبتَر^(١) يعنى مقطوع الذرية ، لأن أولاد البنات يُنسَبون إلى آبائهم ،
كما قال الشاعر^(٢) :

فَإِنَّمَا أُمّهَاتُ الْقَوْمِ أَوْعِيَةٌ مُسْتَوْدَعَاتٌ وَلِلْأَحْسَابِ آبَاءُ^(٣)

ومن العجيب أن أبا لهب قدّم للإسلام كما قدّم خالد وعمرو وربما
أكثر ، كيف ؟ لأن الله جعله حجة على صدق كلام الله ، وعلى صدق
رسول الله فيما بلغ عن ربه ، فلما قال لرسول الله : تبأ لك ، ألهدا
جمعتنا ؟

ردّ الله عليه : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ (١) مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا
كَسَبَ (٢) سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ (٣) وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ (٤) فِي جِيدِهَا
حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ (٥) ﴾ [المسد]

فحكم الله عليه وهو ما يزال فى سعة الدنيا ، وما يزال مختاراً
حراً قادراً على إعلان إيمانه ولو نفاقاً ، ومع ذلك لم يجروا أن ينطق
بكلمة التوحيد ، ولو نطق بها لكان له أن يقول : إن القرآن كاذب ،

(١) قال عطاء فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ (٣) ﴾ [الكوثر] : نزلت فى أبى لهب وذلك
حين مات ابن لرسول الله فذهب أبو لهب إلى المشركين فقال : بتر محمد الليلة (ابن كثير
٥٥٩/٤) وليس هذا الابن هو إبراهيم ، فإن إبراهيم ولد لرسول الله من مارية بالمدينة
المنورة وليس بمكة والأقرب أنه القاسم .

(٢) هو : محمد بن هارون الرشيد العباسى يلقب بالأمين العباسى ، خليفة عباسى ، ولد فى
رصافة بغداد عام ١٧٠ هـ ، بويع بالخلافة بعد وفاة أبيه (١٩٣ هـ) بعهد منه ، خلفه
أخوه المأمون بعد عامين ، كان شجاعاً أديباً رقيق الشعر أكثر من إنفاق الأموال سىء
التدبير ، يؤخذ عليه انصرافه إلى اللهو ومجالسة النُدماء . مات عام ١٩٨ هـ [الموسوعة
الشعرية] .

(٣) البيت من قصيدة للأمين العباسى ، من بحر البسيط ، يقول فيها :

لا تحقرن امراً من أن تكون له أم من الروم أو سوداء عجماء
فإنما أمهات القوم أوعية مستودعات وللأحساب آباء
فَرُبُّ مُعَرَبَةٍ لَيْسَتْ بِمَنْجِبَةٍ وربما أنجبت للفحل سوداء

وها أنا أشهد ألا إله إلا الله ، وأنَّ محمداً رسول الله . وهكذا أقام الله من هذا الكافر المعاند دليلاً على صدق كلامه ، وصدق رسوله .

ثم تُختم السورة بقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُّريبٍ ﴾ (٥٤) [سبأ] كانوا في شك من أمر رسول الله ، ونصرتهم عليهم ، وعدم تخلّى ربه عنه ، مع أنهم كانوا على اتصال بأهل الكتاب ، وأهل الكتاب يقرأون كتبهم على هؤلاء الكفار ويستفتحون بها عليهم ، وقد علموا منها أن عاقبة الصراع بين الرسل وأقوامهم على مرّ موكب الرسالة كانت للرسل ؛ لأن الله تعالى ما كان ليرسل رسولاً ثم يُسلمه أو يتخلّى عنه .

وهذه قضية ذُكرت في الكتب السابقة كما ذُكرت في القرآن في أكثر من موضع ، وإن كانت الكتب السابقة قد ضاعت أو حُرّفت فالقرآن هو كتاب الله الباقي الذي تكفل الله بحفظه ، فهو يُتلى كما أنزل إلى يوم القيامة ، وفيه يقول الله تعالى : ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ (٥١) [غافر]

وقال سبحانه : ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴾ (١٧١) إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (١٧٢) وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ (١٧٣) [الصافات]

لذلك سبق أن قلنا : إن هُزم الإسلام في معركة مع غيره فاعلم أن شرط الجندية الإيمانية قد اختلّ ، ولو نصرهم الله مع اختلال شرط الجندية فيهم ما قامت للإسلام قائمة بعدها ، وهذا الدرس تعلمناه في أحد ، لما خالف الرماة أمر رسول الله ونزلوا من على الجبل يريدون الغنائم ، مع أن رسول الله ﷺ حذّرهم من هذا ، وقال

لهم : لا تتركوا أماكنكم مهما حدث^(١) ، فلما تركوا أماكنهم التفّ عليهم الكفار ، وكادوا يهزمونهم .

وإن كان التحقيق أن الكفار لم ينتصروا في أحد ؛ لأن المعركة (ماعت) ، ولو انتصر المسلمون مع هذه المخالفة لهان عليهم أمر رسول الله بعد ذلك ، ولقالوا : لقد خالفنا أمره في أحد وانتصرنا ، إذن : نقول : الذي هُزم في أحد هو من انخزل عن جنديّة الإيمان ، أمّا الإسلام في حدّ ذاته فقد انتصر .

إذن : كانوا في شكّ من الغاية التي ينتهى إليها رسول الله ، والشك هنا في رسول الله لأن لديهم قضية عقدية هي الإيمان بوجود الله ، وأنه سبحانه الخالق لكل شيء ، بدليل قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ (٨٧) [الزخرف]

والشك يعنى عدم الجزم وعدم اليقين ، وبينا ذلك بأن نسب الكلام في الكون ست ، لكل ثلاث منها اتجاه ، فالكلام بداية علم الله سبحانه آدم الأسماء كلها ليتفاهم بها مع غيره ، فالكلام يقتضى متكلماً ومُخاطباً ، ولا بدّ أن يكون المخاطب على علم بمدلول الكلام ، بدليل أن العربى لا يفهم الإنجليزى ، ولا الإنجليزى يفهم العربى ، لا بدّ من علم بالتواضع في اللغة ليفهم كل منهما عن الآخر .

والكلام المفيد هو الجملة التي يحسن السكوت عليها ، بأن تعطى

(١) ذكر ابن هشام في السيرة النبوية (١٠ / ٣) أن رسول الله ﷺ أمر على الرماة عبد الله ابن جبير ، والرماة خمسون رجلاً فقال له : « انضح الخيل (ادفعهم عنا) بالنبل لا يأتونا من خلفنا إن كانت لنا أو علينا فاثبت مكانك لا تؤتين من قبلك » ، ولكنهم خالفوا أمر رسول الله عندما رأوا كفار قريش ينهزمون فنزلوا ليجمعوا الغنائم والأسلاب ، وفطن خالد ابن الوليد لهذا ، وقد كان كافراً في جيش الكفار ، فأغار على المسلمين وأعمل فيهم الطعن آمناً من نبل الرماة .

معنى مفيداً ، فلو قُلْتُ مثلاً (محمد) فهي مفردة من مفردات اللغة لا تعطى معنى إلا بنسبة ، فتقول : محمد كريم ، فأُسندتَ الكرم إلى محمد ، وهذا معنى تام ، يحسُن السكوت عليه .

وإِسناد الكرم لمحمد هو مُعتقد المتكلم به ، فَإِنْ كان لهذا الكلام وجود بالفعل بأن وُجد شخص اسمه محمد ، وصفته الكرم ، فهذا الكلام المعتقد جازم بالحكم والحكم واقع ، فَإِنْ كان المتكلم غير جازم بالحكم ، متردداً فيه فهذا شك ، فالشك فيه نسبة متأرجحة بين النفي والإثبات بحيث تتساوى الكفتان ، فَإِنْ رجحت واحدة فهي ظن ، والأخرى المرجوحة وهم .

إذن : كم نسبة للكلام غير المجزوم به ؟ ثلاث : الشك والظن والوهم . أما الكلام المجزوم به فَإِنْ كان له واقع ، وتستطيع أن تدلل عليه فهو علم ، وَإِنْ لم تستطع أن تدلل عليه فهو تقليد ، وَإِنْ جُزمتَ به وليس له واقع فهذا جهل ، وهذه الثلاث نسب الكلام المجزوم به : علم ، وتقليد ، وجهل .

إذن : الكفار جازمون معتقدون في أن الله هو الخالق ، لكنهم شاكُون في مسألة البلاغ عن الله ، وأنها جاءت على لسان محمد ﷺ ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُّريبٍ (٥٤)﴾ [سبأ] الشك ذاته يُوقع في الارتياب والقلق .

سُورَةُ فَطْرِ